能斷金剛般若波羅蜜多經論釋卷上　聲

無著菩薩造頌　世親菩薩釋

三藏法師義淨奉　制譯

此經文句義次第　世無明慧不能解
稽首於此教我等　无邊功德所生身
具如斯德應礼敬　彼之足跡頂戴持
覺轢難駕彼能乘　要心普利諸含識
經云能以最勝利益者此攝成熟菩
薩能以最勝付囑者此攝未成熟菩
薩云何於諸菩薩最勝利益復何者
是最勝付囑為答此問頌曰
勝利益應知　於身并屬者　得未得不退
謂最勝付囑
謂於菩薩身中為其利益亦能令彼
菩薩益其所有相屬伴類名最勝利
益於彼身中令其佛法成熟攝聚故
即是利益彼身亦令化餘有情所有
堪能皆成就故是於屬者能為利益
如是應知於得未得所有功德能為
彼作不退之因由於善友而親委寄
是名以勝付囑而相付囑此中得而
不退者欲令不捨大乘未得不退者

令於大乘更趣殊勝諸有發趣菩薩
乘者應云何住為荅此問頌曰
於心廣最勝　至極無顛倒　利益意樂處
此乘功德滿
此明何義若菩薩作此四種利益意
樂始是發心住於大乘具此意樂方
可名為功德圓滿云何為四利益意
樂一廣大二最勝三至極四无顛倒
經云諸有發趣菩薩乘者當生如是
心廣說乃至如是一切此明廣大利
益意樂我皆令入無餘涅槃而滅度
之者此明最勝利益意樂雖度如是
無量衆生乃至不名菩薩此明至極
利益意樂此何意耶欲明所有一切
衆生悉皆攝同菩薩已身由斯但是
寂滅已身無別有情也若作別有衆
生不為己想者此即不名菩薩若攝
為己體即是至極不捨是故名為至
極意樂若菩薩有我想衆生想壽者
想更求趣想者則不名菩薩此明无
顛倒利益意樂此即由依有身見故
我等想生為令正斷是不顛倒次下
當顯諸有發趣菩薩乘者應如是修

行經云菩薩不住於事應行布施如
是廣說此中何意以一施聲而摠收
盡六到彼岸耶答曰
六度皆名施　由財無畏法　此中一二三
名修行不住
為明此六咸有施相此之施性由財
無畏法財施由一謂是初施无畏由
二謂是戒忍於無怨讎(處也)及怨讎處
(是也)不為怖懼故法施由三謂是勤等
由其亡倦(勤也)了彼情已(定也)宣如實法
(慧也)此是大菩薩修行之處即是以一
施聲收盡六度經云菩薩不住於事
應行布施如是等者此中何謂不住
性耶頌曰
為自身報恩　果報皆不著
言不住於事者此顯不著自身不住
隨處應行布施者此顯不著報恩於
利養恭敬等求恩望益之處事有多
途故云不應隨處生著而行布施不
住於色等者謂不著果報問何須如
是行不住施耶頌曰
為離於不起　及離為餘行
由顧自身不行其施為欲離其不起

李 刻

心故莫著自身違應行施由望恩心
及怖果故遂捨正覺菩提果性為於
餘事而行惠施是故當捨求餘行施
次下當說攝伏心其事云何
攝伏在三輪　於相心除遣　後後諸疑惑
隨生皆悉除
經云菩薩如是應行布施乃至相想
亦不應著此顯所捨之物及所施衆
生并能施者於此三處除著想心次
明布施利益或有難云既於施等離
其相狀如何當獲福德利益為荅此
故說生福甚多問何故宣說於修行
後不彰福利於攝伏下方始言之荅
為顯若人不著相想方能行彼不著
施也從此已後所有經文皆為除遣
後後疑惑於此便有如是疑生問若
不著於法而行施者如何為求正覺
勝果行惠施耶為荅此疑經云於汝
意云何可以勝相觀如來不如是廣
說頌曰
若將為集造　妙相非勝相　三相遷異故
無此謂如來
若謂如來是由施等因緣所造於有

為相中得最勝性者便見如来有其
勝相若望如来真如之性即无此勝
相是故不應以勝妙相觀於如来由
彼法身是非集造之所顯故次云何
以故如来說彼勝相三相遷異故由
此勝相即非勝相此中意說三相之
體是遷流故妙生所有勝相皆是虛
妄是故應以勝相非相觀於如来此
意欲明從因生法是虛假故无此謂
如来由彼全無三種相故由離此相
即以无相為相若於是處無生住滅
變異之性可了知者此顯如来不是
有為造作之性因緣所成如是明解
如来性已雖為佛果而行布施非著
法施即是除去疑情次下妙生重生
疑念若由如是行无住施者即因極
甚深復說如来是無為性即是果極
甚深如何末代得有信者令彼果報
不虛棄耶為斷此疑頌曰
因與果甚深　於彼惡時說　此非無利益
由三菩薩殊
縱於末代而有菩薩具戒具德具慧
由此說法果利不虛頌曰

由於先佛所　奉持於戒學　并植善根故
名具戒具德
經云然彼菩薩非於一佛而行恭事
非於一佛植諸善根此顯於先佛所
為持戒故而行恭敬承事及為種諸
善根如其次第即是具戒具德次明
具慧人頌曰
能斷於我想　及以法想故　此名為具慧
二四殊成八
此明我想有四法想亦四故成八想
頌曰
別體相續起　至壽盡而住　更求於餘趣
我想有四種
我想四者謂是我想有情想壽者想
更求趣想四種不同此於別別五蘊
有情自生斷割為我想故見相續起
作有情想蘊攝是相續義乃至壽存作壽者
想命根既謝轉求後有作更求趣想
法想四者頌曰
皆無故非有　有故不可說　是言說因故
法想有四種
法想四者一法想二無法想三想四
無想此謂能取所取諸法皆无故法

能斷金剛經論釋卷上　第六張

想不生即無法想彼之非有法无自
性空性有故非無法想即彼非有有
非有性非言所詮故非是想是言說
因故非是无想由想力故雖非言顯
而以言說故有八義不同由我及法
八想斷故名具慧人何意此義但於
具慧而說非具戒具德者何答為顯
實想有差異故何者是頌曰
由彼信解力 信故生實想 不如言取故
取為正說故
由此義故說彼之後而云是人乃能
聞此經典生一信心由具慧者不如
言而取及由隨順勝義智故取為正
說故名為實想為斯理故說彼之後
便云不應取為法不應取為非法不
應如言所說將以為法亦復不即執
為非法由此是能隨順勝義智取為
正說故即是經云聞說是經生實信
不經云妙生如來悉已知見是人等
者為顯何義頌曰
佛了果非比 由願智故知
彼具戒等人所有果報佛非比知然
由願智現量而了若不言見或謂比

知若不言知恐是肉眼等見是故知
見並言何故世尊作如是語頌曰
為求利敬者 遮其自說故
彼具戒等為求利養恭敬自說已德
便生念曰如来既遥鍳我為此无宜
自說
經云妙生彼諸有情當生當攝无量
福聚者此曰何義謂是令其福聚當
生又是彼福當能相續熏習不斷言
有我執等者意說有隨眠性非有現
行執
經云是故如来密意宣說筏喻法門
諸有智者法尚應捨何況非法此中
有何密意頌曰
證不住於法 為是隨順故 猶如捨其筏
是密意應知
謂於經等法非增上證所住處故即
得證已應捨彼法如到彼岸捨弃其
筏於增上證是隨順故應須収取如
未達岸必憑其筏是名密意一筏之
上有其取捨故名為密若是自餘非
順證法理須捨故次後更為除疑何
者是上文云不應以勝相觀於如来

彼從無為所顯性故若如是者復如
何說釋迦牟尼如來證於無上正等
菩提乃能宣揚所有法教由斯道理
彼非正覺亦不說法答此疑故頌曰
化體非真佛　亦非說法者
由有三佛一法身佛二受用身佛三
化身佛言釋迦牟尼佛者即是化身
此乃元非證覺亦不說法庚生文云
何以故佛所說法等者為遮捴撥一
切說法之事故云化體非真佛亦非
說法者然非捴无頌曰
說法非二取　所說離言詮
如是二種謂法性非法性非可能聽
非言能說是故應知非法非非法此
據真如道理而說彼非是法謂是法
无為其性故復非非法由彼无自性
體是有故何故但言所說之法不言
能證之人答但言所說能證義顯由
非不覺得有所說
經云以諸聖者皆從無為之所顯故
者為明說此法因由諸聖人並從真
如清淨之法所顯現故名无為所顯
是故彼還說無為法凡所有事言不

能宣者此即豈能取也彼之自性非
是言說所行處故明此即是非言說
性何故此中無有簡別總說聖者不
唯言佛者為明聖人皆從真如清淨
所顯由有金淨一分淨故隨其所應
故无有過又說福者殊欲何所顯者
法雖實是不可取性及不可說然而
有益頌曰
自受為他說　非無益集福
何故經云世尊此福聚者則非是聚
是故如來說為福聚福聚頌曰
福不持菩提　彼二能持故
言福於菩提不能持負故二於菩提
是能持故頌意如是何謂為二謂自
受為他說經云既自受已於他演說
來了此言將述何義由其聚聲梵云塞建陀有其多義或是聚義或是肩義或是分段義若依此方譯之為聚但得積聚義遣無肩義此中且據二趣此為昔人不解義譯為趣深成遣落又復須知此來義肩義譯持總攝也
有二種義一是聚積義二是
肩荷義猶如在肩能持於擔為此名
肩為聚由斯理故彼福積聚說為福
聚由其不能持菩提說為非聚即
非肩義是積聚義此二是菩提因福

乃甚多問何故此二能持菩提為顯
斯義故經云何以故妙生由諸如来
無上菩提從此經出等何故菩提言
出諸佛言生頌曰
得自性因故　此餘者是生
言菩提者即是法身此是无為性故
名為自性是故此二是得彼之因非
是生因者望此餘受用化身是生因
故由此親能持菩提故生福甚多為
顯此義經云何以故等何故此是能
成立因頌曰
唯是佛法故　能成最勝福
言如来說為非佛法者此顯所覺之
法唯佛能證由不共性是故最勝此
是最勝福因性故招福極多意明此
是能成勝福之親因上經云聖人皆
是非集造之所顯示為此諸聖於彼
證法不可取不可說者諸預流等聖
人並悉取其自果如何此成非所取
性於其所取而宣說者非不可說性
為遣疑故生起後文即章非所取所
證理善成就頌曰
不取自果故　非可取可說

由是無為所顯性故彼於六境無有
少法可得既無可預名為預流乃至
阿羅漢亦无有法理皆同此無為之
法體無可取為此聖人於自果不取
不說若聖人作如是念我得果者即
是有其我等執者意說有隨眠或非
是現行由非彼證現觀之時有我等
執而云我得何意妙生自說得阿羅
漢為令一分有情知已親證故又復
自說得无諍住者為顯身與勝德相
應為欲令他生勝敬信故為何意趣
而云妙生都无所住而說我得無諍
住得无諍住 頌曰
解脫二障故 說妙生無諍
障有二種一是煩惱障二是定障於
斯脫故不住二障為此再言此言二
無諍性即是諍之非有
次復起疑言世尊昔於然燈佛所有
法可取彼亦為他說其法要以此而
言如何得成無取无說為荅斯難故
云實無有法是如來所取此有何意
頌曰
在然燈佛所 言不取證法

此言世尊在然燈佛所亦不以言取
其證法頌曰
由斯證法成 非所取所說
若言諸聖皆是無為所顯彼法不是
所取亦非所說者如何諸菩薩取
嚴勝佛國土耶又受用身如何自己
取為法王世間於彼將為法王為遣
疑故方生下文此中意者頌曰
智流唯識性 國土非所執
由彼實無佛土嚴勝是可取事除從
諸佛淨智所流唯識所現此即不能
有所執取若言實有形質是可取性
我當成就國土嚴勝者斯誠妄語如
来說彼不是嚴勝由此說為國土嚴
勝此有何意頌曰
無形故勝故 非嚴許嚴性
言莊嚴者此有二義一是形相二是
勝相此最勝者是第一義此由无形
質故佛土莊嚴非是莊嚴以彼不是
真莊嚴故是故說此以為最勝勝法
集此故名最勝若執有佛土形勝莊
嚴云我當成就彼即便於色等境界
有住著心為遮此見故有不住文生

所云受用身佛如何自已取為法王
他亦尒者為荅此難故將受用身同
妙高山此文欲顯何義頌曰
譬如妙高山 於受用無取
如妙高山王獲得勝大尊主性故名
為妙高而不自取為山王性以山无
分別性故受用身佛亦復如是具法
王性由獲勝大尊主性故名為勝大
而不自取其法王性我是法王以无
分別故如何得是無分別耶為顯斯
義文云如来說為非身由彼非有說
名有身此有何意頌曰
非有漏性故 亦非是因造
然受用身非有漏性故由此非有說
為有身最然純淨自體有故亦非是
因造由此有身非是仗他因緣生故
何故於先顯福德性已說其喻今何
更說頌曰
為顯多差別 及以成殊勝 前後福不同
更陳其喻說
前明三千世界喻顯福多今說无數
三千彙其更廣何故於前不言斯喻
為受化者所樂不同先少後多意在

於此前福差别不明成立之因為於
菩提無有荷持之用今欲顯其能立
因相更將别喻隨事而言

能斷金剛般若波羅蜜多經論釋卷上

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造